

Общедоступная богословская библиотека
Выпускъ тридцать первый.

Толковая Библія
или комментарий
на всѣ книги Св. Писанія Ветхаго и
Новаго Завѣта.

Издание преемниковъ † А. П. Лопухина

Томъ одиннадцатый.

Петербургъ.
Бесплатное приложеніе къ журналу „Странникъ" за 1908 годъ.

1908.

OCR Бычков М.Н.
<mailto:bmn@lib.ru>

Посланіе къ Колоссянамъ.

Городъ Колоссы и основаніе церкви въ Колоссахъ.

Въ Азіатской области Фригіи, въ долинѣ рѣки Лика, во времена Ап. Павла находился довольно большой городъ Колоссы. Въ послѣдующее время имя этого города исчезаетъ изъ исторіи и на мѣстѣ его появляется новый небольшой городъ — Хоны, въ которомъ въ 8-мъ вѣкѣ совершилось извѣстное чудо Архангела Михаила. Это былъ городъ богатый и стоялъ на дорогѣ, ведущей изъ глубины Азіи въ Ефесъ, представлявшій собою религіозный центръ Малой Азіи.

Неизвѣстно, когда были занесены первыя сѣмена христіанства въ Колоссы. Можетъ быть, приходившіе изъ Фригіи на день Пятидесятницы въ Іерусалимъ и бывшіе свидѣтелями сошествія Духа Святаго на Апостоловъ и другихъ вѣрующихъ, іудейскіе прозелиты ознакомили и Колоссянъ съ Евангеліемъ Христовымъ. Но церковь изъ язычниковъ Колосскихъ (Кол. II, 13) была основана однимъ изъ учениковъ Апостола Павла — самъ Павелъ не былъ въ колоссахъ (Кол. I, 6 и II, 1—3) — Епафрасомъ, который былъ Колосскимъ гражданиномъ (I, 7). Когда Ап. писалъ Колосской церкви свое посланіе, она уже была прочно устроена и, слѣдов., насчитывала не одинъ годъ существованія.

Мѣсто и время написанія посланія.

Посланіе къ Колоссянамъ написано Апостоломъ изъ римскихъ узъ (Кол. IV, 3 и 18) именно изъ первыхъ его узъ (отъ весны 62-го года до весны 64-года). Объ этомъ говоритъ то обстоятельство, что Ап., по изображенію посланія къ Колоссянамъ (IV, 7—14), пользовался въ своихъ узяхъ значительными льготами и могъ принимать къ себѣ различныхъ посѣтителей, а это какъ разъ совпадаетъ съ изображеніемъ *первыхъ* узъ Апостола въ кн. Дѣяній (XXVIII, 16—31). Затѣмъ Апостоль въ посланіи къ Филимону, написанномъ въ одно время съ посланіемъ къ Колоссянамъ, выражаетъ надежду посѣтить Колоссы въ случаѣ освобожденія изъ узъ. Между тѣмъ, будучи въ кесарійскихъ узяхъ, Апостоль самъ потребовалъ суда у кесаря (Дѣян. XXV, 10—12). Ясно, что онъ не могъ тамъ, въ Кесаріи, мечтать о возможности побывать въ Колоссахъ: дѣло его должно было рѣшиться только въ Римѣ и только въ Римѣ онъ могъ высказать надежду на освобожденіе.

Поводъ и цѣль написанія посланія.

Къ Апостолу Павлу въ Римъ явился основатель Колосской церкви Епафрасъ, чтобы испросить у Апостола совѣтовъ по поводу угрожавшаго Колосской церкви лжеученія. Это лжеученіе могло увлечь

Колосскихъ христіанъ. — Что это было за лжеученіе — о томъ сказано въ заключеніе толкованія на вторую главу нашего посланія. Апостоль не могъ спокойно отнестись къ опасности, угрожавшей той церкви, которая была основана его ученикомъ. Кромѣ того Епафрасъ несомнѣнно сообщилъ ему о нѣкоторыхъ недостаткахъ въ нравственной жизни колосскихъ христіанъ, и оба эти обстоятельства и послужили поводомъ, по которому Апостоль обратился къ Колоссянамъ съ посланіемъ. Цѣлью посланія, естественно, было: положить конецъ ненормальнымъ явленіямъ въ жизни Колосской церкви и предостеречь вѣрующихъ отъ увлеченія новымъ лжеученіемъ.

О подлинности посланія.

Церковное преданіе согласно признаетъ это посланіе подлиннымъ произведеніемъ Апостола Павла. Мужа Апостольскіе приводятъ нѣкоторыя мѣста изъ этого посланія, а Климентъ Александрійскій прямо говоритъ, что посланіе къ Колоссянамъ есть произведеніе Апостола (Павла). Только въ 19-мъ вѣкѣ стали высказываться сомнѣнія въ подлинности этого посланія, но, собственно говоря, всѣ эти сомнѣнія не имѣютъ подъ собою сколько нибудь серьезныхъ основаній. Главное, на что указываетъ библейская отрицательная критика, — это чрезвычайно возвышенныя представленія этого посланія о лицѣ Господа Иисуса Христа и подробности о мірѣ духовъ и объ отношеніи Христа къ этому міру. Въ другихъ посланіяхъ, — говорятъ критики, — которыя несомнѣнно принадлежатъ Апостолу Павлу, такихъ христологическихъ подробностей мы не находимъ, и тамъ Апостоль будто бы не возвышается далѣе представленія о Христѣ какъ о небесномъ человѣкѣ, второмъ Адамѣ. Кромѣ того указываютъ на нѣкоторыя особенныя слова и обороты посланія къ Колоссянамъ, которыя не попадаются въ несомнѣнно подлинныхъ произведеніяхъ Апостола Павла.

Что касается прежде всего разницы въ языкѣ, то она не можетъ говорить противъ подлинности нашего посланія. Вѣдь и въ несомнѣнно подлинныхъ Павловыхъ посланіяхъ языкъ нерѣдко различный — одинъ въ одномъ посланіи, другой — въ другомъ (ср. напр. 1-е и 2-е посланія къ Коринѣянамъ). Въ содержаніи посланія также не усматривается ничего такого, что противорѣчило бы несомнѣнно подлиннымъ посланіямъ Апостола Павла. Во первыхъ, совершенная неправда, чтобы въ несомнѣнно подлинныхъ произведеніяхъ Апостола Павла не было ученія о Христѣ какъ о Богѣ. Довольно припомнить только то, что говоритъ Апостоль о Христѣ въ посл. къ Римл. (IX, 4. 5) или въ 1 къ Кор. (VIII, 4—6) и др. мѣстахъ. А затѣмъ, во вторыхъ, въ несомнѣнно подлинныхъ посланіяхъ Павла по мѣстамъ говорится и объ отношеніи

Христа къ міру духовъ (см. Рим. VIII, 38—39, 1 Кор. XV, 24—28). Другія соображенія критиковъ слишкомъ субъективны, чтобы о нихъ стоило говорить. Единственно развѣ заслуживаетъ опроверженія ссылка критиковъ на то, что посланіе къ Колоссянамъ, по мѣстамъ, повторяетъ собою посланіе къ Ефесянамъ. Говорятъ именно, что посланіе къ Колоссянамъ представляетъ собою сокращеніе посланія къ Ефесянамъ, сдѣланное какимъ либо ученикомъ Павла. Но и этимъ обстоятельствомъ смущаться нечего. Во первыхъ, сходныя по видимости въ обоихъ посланіяхъ выраженія о Христѣ при ближайшемъ разсмотрѣніи оказываются имѣющими свои особыя оттѣнки въ мысли (ср. напр. Колос. I, 10 и Еф. I, 21 или Кол. I, 20 и Еф. II, 16 и др.), а во вторыхъ несомнѣнно сходныя мѣста въ 3-й и 4-й главахъ объясняются тѣмъ, что оба посланія возникли при однихъ и тѣхъ же условіяхъ. Оба посланія написаны Апостоломъ почти въ одно и то же время (посл. къ Ефес. — раньше), переданы чрезъ одно и то же лицо и назначались для смежныхъ между собою церквей (посланіе къ Ефесянамъ, какъ соборное, было прочитано и въ сосѣднихъ съ Колосскою церковью церквахъ).

Раздѣленіе и содержаніе посланія

Посланіе къ Колоссянамъ можно раздѣлить съ удобствомъ на двѣ части — догматико-полемическую или вѣроучительную (I, 3b—II, 23) и нравоучительную (III, 1—4, 6), съ предисловіемъ (I, 1—3a) и заключеніемъ (IV, 7—18). Подробное обозрѣніе содержанія по главамъ дается въ самомъ толкованіи на посланіе.

Литература предмета.

Изъ святоотеческихъ толкованій на посланіе къ Колоссянамъ должны быть прежде всего упомянуты бесѣды *св. Иоанна Златоуста*, толкованія *блаж. Θεодорита*, *Θеофилакта*. Затѣмъ есть объясненіе *Экуменія*, *Амвросіаста* и др. Изъ русскихъ толкованій наиболѣе основательными и обширными являются труды епископа *Θеофана* (толкованіе посланій Апостола Павла къ Колоссянамъ и къ Филимону) и *Н. Мухина*. Посланіе св. Апостола Павла къ Колоссянамъ. Опытъ исагогико-экзегетическаго изслѣдованія. Кіевъ 1897 г. стр. 276. Изъ иностранныхъ новыхъ сочиненій объ этомъ посланіи наиболѣе выдаются — *Мейера*. Посланія изъ плѣна (въ обработкѣ *Гаупта* 1897 г.), *Поля Эвальда* Посланія Павла къ Ефесянамъ, Колоссянамъ и Филимону (въ комментаріи *Цана* изд. 2-е 1910 г.) и *Дибелиуса*. Посланія Апостола Павла къ Колоссянамъ, Ефесянамъ и Филимону (1912 г.).

Послание къ Колоссянамъ Святаго Апостола Павла.

ГЛАВА I.

1. Павелъ, волею Божіею Апостоль Іисуса Христа, и Тимоѳеѣй братъ,

2. находящимся въ Колоссахъ святымъ и вѣрнымъ братіямъ во Христѣ Іисусѣ:

3. благодать вамъ и миръ отъ Бога Отца нашего и Господа Іисуса Христа. Благодаримъ Бога и Отца Господа нашего Іисуса Христа, всегда молясь о васъ,

4. услышавши о вѣрѣ вашей во Христа Іисуса и о любви ко всемъ святымъ,

5. въ надеждѣ на уготованное вамъ на небесахъ, о чемъ вы прежде слышали въ истинномъ словѣ благовѣствованія,

6. которое пребываетъ у васъ, какъ и во всемъ мірѣ, и приносить плодъ и возрастаетъ, какъ и между вами, съ того дня, какъ вы услышали и познали благодать Божію въ истинѣ,

7. какъ и научились отъ Епафраса, возлюбленнаго сотрудника нашего, вѣрнаго для васъ служителя Христова,

8. который и извѣстилъ насъ о вашей любви въ духѣ.

9. Посему и мы съ того дня, какъ о семъ услышали, не перестаемъ молиться о васъ и просить, чтобы вы исполнялись познаніемъ воли Его, во всякой премудрости и разумѣніи духовномъ,

10. чтобы поступали достойно Бога, во всемъ угождая Ему, принося плодъ во всякомъ дѣлѣ благомъ и возрастая въ познаніи Бога,

11. укрѣпляясь всякою силою по могуществу славы Его, во всякомъ терпѣніи и великодушіи съ радостью,

12. благодаря Бога и Отца, призвавшаго насъ къ участию въ наслѣдіи святыхъ во свѣтѣ,

13. избавившаго насъ отъ власти тьмы и введшаго въ Царство возлюбленнаго Сына Своего,

14. въ Которомъ мы имѣемъ искупленіе Кровію Его и прощеніе грѣховъ,

15. Который есть образъ Бога невидимаго, рожденный прежде всякой твари;

16. ибо Имъ создано все, что на небесахъ и что на землѣ, видимое и невидимое: престолы ли, господства ли, начальства ли, власти ли, — все Имъ и для Него создано;

17. и Онъ есть прежде всего, и все Имъ стоитъ.

18. И Онъ есть глава тѣла Церкви; Онъ начатокъ, первенецъ изъ мертвыхъ, дабы имѣть Ему во всемъ первенство:

19. ибо благоугодно было *Отцу*, чтобы въ Немъ обитала всякая полнота,

20. и чтобы посредствомъ Его примирить съ Собою все, умиротворивъ чрезъ Него, Кровію креста Его, и земное и небесное.

21. И васъ, бывшихъ нѣкогда отчужденными и врагами, по расположенію къ злымъ дѣламъ,

22. нынѣ примирилъ въ тѣлѣ Плоти Его, смертию *Его*, чтобы представить васъ святыми и непорочными и неповинными предъ Собою,

23. если только пребываете тверды и непоколебимы въ вѣрѣ и не отпадаете отъ надежды благовѣствованія, которое вы слышали, которое возвѣщено всей твари поднебесной, котораго я, Павелъ, сдѣлался служителемъ.

24. Нынѣ радуюсь въ страданіяхъ моихъ за васъ и восполняю недостатокъ въ плоти моей скорбей Христовыхъ за Тѣло Его, которое есть Церковь,

25. которой сдѣлался я служителемъ по домостроительству Божію, ввѣренному мнѣ для васъ, *чтобы* исполнить слово Божіе,

26. тайну, сокрытую отъ вѣковъ и родовъ, нынѣ же открытую святымъ Его,

27. которымъ благоволилъ Богъ показать, какое богатство славы въ тайнѣ сей для язычниковъ, которая есть Христосъ въ васъ, упованіе славы.

28. Котораго мы проповѣдуемъ, вразумляя всякаго человѣка и научая всякой премудрости, чтобы представить всякаго человѣка совершеннымъ во Христѣ Иисусѣ;

29. для чего я и тружусь и подвизаюсь силою Его, дѣйствующею во мнѣ могущественно.

I.

Вступленіе (1—3а). Вероучительныя наставленія Апостола (3б—29).

1—3а. Ап. посылаетъ благословеніе Колоссянамъ отъ себя и отъ Тимофея. Благословеніе это по формѣ сходно и съ Рим. I, 1, 7 и еще болѣе съ 1 Кор. I, 1—2. — *Тимоей* — см. Дѣян. XVI, 1, и Филип. II, 20, 22.

3б—29. Ап. говоритъ, что состояніе вѣры и жизни Колосскихъ христіанъ производитъ на наблюдателя отрадное впечатлѣніе, — объ этомъ сообщилъ ему Епафрасъ (3—8). Ап. молится о томъ, чтобы Колоссяне еще болѣе усовершенлись въ христіанской жизни и познаніи (9—11) и благодарить Бога за совершенное Имъ дѣло нашего спасенія (12—14) и въ яркихъ чертахъ изображаетъ величіе лица Господа Иисуса Христа, нашего Спасителя. Чтобы отсѣчь для Колосскихъ еретиковъ всякую возможность обольщать Колосскихъ христіанъ своимъ ученіемъ объ эонахъ, которые будто бы равны Христу, Ап. раскрываетъ ученіе о Христѣ какъ о Богѣ, безъ отношенія къ Его воплощенію (15—17), а потомъ какъ о Богочеловѣкѣ (18—20), напоминая при этомъ, что и Колоссяне обязаны своимъ спасеніемъ Христу (21—23). Въ заключеніе

первой главы Ап. высказываетъ взглядъ на свои страданія, которыя онъ несетъ какъ проповѣдникъ христіанства. Говоритъ онъ объ этихъ страданіяхъ потому, что ихъ плодами будутъ пользоваться всегда Колоссяне, какъ и другіе христіане (24—29).

3—8. Ап. благодаритъ Бога за то, что Колоссяне сохраняютъ вѣру въ Иисуса Христа и любовь ко всѣмъ вѣрующимъ, что они питаютъ надежду на будущее небесное блаженство (*уготованное* — см. 1 Петр. 1, 4). — *Въ истинномъ словѣ благовѣствованія*. Ап. этимъ утверждаетъ авторитетъ просвѣтителей Колоссянъ свѣтомъ Евангелія: эти просвѣтителі сообщили имъ правильныя понятія о христіанствѣ... — *Какъ и во всемъ мірѣ*. Желая выставить на видъ величіе истиннаго христіанства и ничтожество Колосскаго лжеученія, Ап. говоритъ, что вѣра Христова распространилась уже по всему міру и повсюду приноситъ добрые плоды, привлекая къ себѣ все новыхъ и новыхъ исповѣдниковъ (*возрастаетъ*). Главнымъ просвѣтителемъ колоссянъ является сотрудникъ Апостола Павла — Епафрасъ: онъ много способствовалъ правильному христіанскому развитію Колосскихъ христіанъ. — *Любви въ духѣ*. Здѣсь говорится о любви Колоссянъ къ Павлу (о любви ихъ къ христіанамъ вообще сказано уже въ 4-мъ ст.). Любовь эта имѣетъ свою опору въ Духѣ Святомъ и потому тверда и нелицемѣрна.

9—11. Такъ какъ доброе основаніе уже положено въ Колоссянахъ, то Ап. теперь молить Бога о томъ, чтобы Колоссяне могли идти далѣе въ своемъ христіанскомъ развитіи. Ап. желаетъ, чтобы они исполнялись *познаніемъ* воли Божіей (*ἐπίγνωσις* — совершенное, полное познаніе ср. Рим. I, 28), что достигается посредствомъ всякой премудрости (*σοφία*), которая, какъ способность теоретическая, точно опредѣляетъ цѣль, съ какой человѣкъ долженъ стремиться, и посредствомъ разумѣнія духовнаго (*σύνεσις* — нравственный тактъ) или умѣнья избирать для достиженія цѣли чистыя и вполнѣ пригодныя средства. Полное познаніе воли Божіей необходимо для того, чтобы мы могли приближаться къ нашему Отцу—Богу, быть Ему угодными и чрезъ это нравственное усовершенствованіе возрастать въ познаніи Бога, расширять свое христіанское міровоззрѣніе (Христіанская жизнь и христіанское знаніе такимъ образомъ, по Апостолу, помогаютъ развиваться другъ другу). Но такъ какъ христіанинъ можетъ почерпнуть силы для своего нравственнаго усовершенствованія только въ Богѣ, то и Колоссяне должны искать подкрѣпленія у Бога, утверждаться съ Его благодатной помощью *въ терпѣніи* — предъ великими искушеніями и въ *великодушіи* — правильнѣе: *въ долготерпѣніи* — предъ продолжительными.

12. Стихъ этотъ и послѣдующіе стоятъ въ зависимости отъ словъ 9-го стиха: «не перестаемъ молиться». Ап. вмѣстѣ съ молитвою о Колоссянахъ соединяетъ благодарность Богу и Отцу. — *Призвавшаго* — точнѣе: сдѣлавшаго способными, годными (*ἱκανωσαντι*). — *Насъ* — вообще христіанъ. — *Къ участію* точнѣе: къ части (*εἰς τ. μερίδα*). Каждому христіанину предлежитъ получить свою особую часть блаженства въ царствѣ славы или общаго наслѣдія (*τοῦ κλήρου*). — *Святыхъ* — христіанъ вообще. — *Во свѣтѣ*, — т. е. осіянныхъ свѣтомъ Христовымъ.

13. Богъ избавилъ насъ отъ власти *тѣмы* или сатаны и *ввелъ* или точнѣе: *переставилъ, пересади́лъ* въ новую область — въ Царство Христа. Ап., очевидно, имѣетъ здѣсь въ виду растеніе, которое сначала растетъ очень плохо въ темнотѣ, а потомъ развивается во всей красѣ, будучи пересажено на солнцѣ. — *Въ Царство*, — т. е. въ Церковь. — *Сына Возлюбленнаго* — точнѣе: *Сына любви Своей*. Это родит. происхожденія, указывающей на рожденіе Сына Божія изъ существа Бога Отца (*Мухинъ*).

14. Ср. Ефес. I, 7.

15. Колосскіе лжеучители низводили Христа въ разрядъ тварныхъ существъ, и Апостолъ въ опроверженіе такого взгляда на Христа изображаетъ Его здѣсь какъ *образъ Бога невидимаго*. Человѣкъ есть также образъ Божій (Быт. I, 26), но Христосъ есть первообразъ, ни въ чемъ не отличающійся отъ существа Отца, иначе сказать — Единосущный Сынъ Божій (самое слово *ἐκὼν*, по объясненію Іоанна Златоуста,

указывает на полное, совершеннѣйшее сходство съ Отцомъ). — *Невидимаго*. Отсюда надо заключить, что Ап. имѣеть въ виду Христа *тоже какъ невидимаго*, въ состояніи до Его воплощенія. «Если Богъ невидимъ, то и образъ Его также невидимъ, потому что въ противномъ случаѣ Онъ не былъ бы образомъ» (*Златоустъ*) ¹⁾. — *Рожденный прежде всякой твари*. Если Христосъ рожденъ и, слѣдовательно, существовалъ прежде, чѣмъ начала свое бытіе тварь, то, значить, Онъ вѣченъ, Онъ — Богъ.

¹⁾ Преосв. Теофанъ говоритъ: «и въ воплощеніи Бога Слова невидимое Божество не сдѣлалось видимымъ, а только присутствіе его стало какъ бы осязаемо познаваемымъ, но все же мысленно, а не видимо».

16. Вѣчность Христа Ап. доказываетъ въ частности тѣмъ, что *во Христѣ создано все*, т. е. въ Немъ (ἐν αὐτῷ) заключался отъ вѣчности весь міръ въ своемъ потенциальномъ бытіи. — *Создано* — ἐκτίσθη — въ одинъ извѣстный моментъ, создано, какъ вполнѣ законченное цѣлое... — *Престолы ли...* Такъ какъ Колосскіе лжеучители ставили Христа наряду съ ангелами, то Апостоль здѣсь особо отмѣчаетъ то обстоятельство, что и ангелы, начиная отъ высшихъ (*престолы*) и кончая нисшими (*власти*) ²⁾ также сотворены Христомъ. — *Все Имъ* — δι' αὐτοῦ. Христосъ является здѣсь какъ посредникъ, чрезъ Котораго создано все существующее. — *Для Него создано*, т. е. создано такъ, что Онъ именно все содержитъ въ Своей власти, о всемъ промышляетъ (εἰς αὐτόν). *Создано* — ἐκτίσται — прош. сов. время для обозначенія того, что отношенія Христа къ сотворенному міру продолжаются.

²⁾ Въ другихъ своихъ посланіяхъ Ап. Павелъ иначе исчисляетъ чиновъ небесной іерархіи. Такъ въ посланіи къ Ефесянамъ онъ ставитъ на первое мѣсто «начала», которыя здѣсь поставлены въ самимъ концѣ (Еф. I, 21: ср. III, 10). Въ святоотеческихъ твореніяхъ также есть различіе въ перечисленіи ангельскихъ чиновъ. Ефремъ Сиринъ, напр., раздѣляетъ ангеловъ на десять чиновъ. Василій Селевкійскій насчитываетъ ихъ семь, а Діонисій Ареопагитъ — девять: 1) престолы, херувимы, серафимы, 2) власти, господства, силы, 3) ангелы, архангелы и начала. Послѣднее дѣленіе принято и Православной Церковью.

17. Такъ какъ Христосъ есть Творецъ всего, то все находитъ въ Немъ себѣ поддержку. Ап., такимъ образомъ, повторяетъ мысль, высказанную въ двухъ предыдущихъ стихахъ, чтобы она тверже запечатлѣлась въ сознаніи читателей, которыхъ смущали лжеучители.

18. Теперь Апостоль изображаетъ Христа какъ Богочеловѣка. Тутъ Онъ выступаетъ прежде всего какъ глава Церкви (см. Ефес. I, 22—23). Ап. объясняетъ почему Христосъ сталъ главою Церкви: Онъ — *начатокъ* вообще или начало всего (ἀρχή) и, въ частности первенецъ изъ мертвыхъ (см. 1 Кор. XV, 20, 23). — *Во всемъ* — т. е. во всѣхъ отношеніяхъ.

19. Почему Христосъ вездѣ первенствуетъ? Потому, что въ Немъ, по божественному благоволенію, обитаетъ вся полнота Божества... — *Обитала* — κατοικῆσαι = постоянно пребывала. — *Полнота* — τὸ πλήρωμα — слово, употреблявшееся и Колосскими лжеучителями. Но тогда какъ они, м. б. слѣдуя ессейскому воззрѣнію, представляли себѣ эту полноту какъ ангеловъ, которые выражаютъ собою полноту божескаго существа (въ число этихъ выразителей они ставили и Христа), Апостоль говоритъ, что Христосъ заключаетъ въ Себѣ всю полноту Божества *одинъ*.

20. *Посредствомъ Его*, т. е. потому, что Христосъ заключаетъ въ Себѣ полноту Божества, Онъ и избранъ въ совѣтъ Пр. Троицы для совершенія дѣла нашего спасенія. — *Примиришь*. Вражда твари противъ Бога (Самъ Богъ не враждуетъ ни съ кѣмъ) состояла въ томъ, что тварь не покорялась волѣ Божіей. — *И земное и небесное*. И

ангелы отвращались отъ насъ по великому нашему лукавству (*Теодоритъ*) и поэтому ихъ нужно было примирить съ людьми. — *Кровію креста*, т. е. пролитію на крестѣ. — *Его* — правильнѣе: *чрезъ Него*. Ап. хочетъ еще разъ внушить Колоссянамъ, что люди спаслись именно черезъ Христа, а не черезъ ангеловъ, которые, по толкованію лжеучителей, были единственными посредниками между Богомъ и міромъ.

21—22. Въ частности и Колоссяне удостоились получить спасеніе отъ Христа (ср. Еф. II, 12—13). — *Въ тѣль плоти*. Колосскіе лжеучители настаивали на томъ, что примиреніе людей съ Богомъ совершаютъ *бездѣльные* ангельскія силы. Ап. поэтому съ особою силою указываетъ на то, что спасеніе людей было совершено въ *плотскомъ тѣлѣ* Христа, въ которомъ Онъ и умеръ за грѣхи людей. — *Святыми и непорочными* — см. Ефес. I, 4.

23. Для того чтобы спастись окончательно, устоять и на страшномъ судѣ Божіемъ, Колоссяне должны стоять непоколебимо среди всякихъ соблазновъ земной жизни, имѣя въ виду, какъ спасительный маякъ, христіанскую надежду на будущее блаженство со Христомъ. Чтобы утвердить ихъ въ вѣрѣ, Ап. напоминаетъ имъ, что эта вѣра распространяется по всей вселенной и что онъ, Павелъ, является ея служителемъ или проповѣдникомъ.

24. Чтобы внушить Колоссянамъ еще большее уваженіе къ принятой ими вѣрѣ, Ап. говоритъ, что онъ сдѣлался даже добровольнымъ страдальцемъ за всѣхъ язычниковъ. Онъ вполнѣ убѣжденъ, что приносимое имъ Евангеліе для нихъ необходимо какъ единственная, несомнѣнно спасительная, истина. — *Восполняю недостатокъ въ плоти моей скорбей Христовыхъ*. Христосъ совершилъ дѣло нашего искупленія однажды на всегда. Но Онъ испилъ еще не всю чашу оскорбленій (Ἐλίψεις) отъ людей, такъ какъ не приходилъ въ соприкосновеніе съ язычниками. Самъ не проповѣдывалъ Евангеліе язычникамъ. Теперь такимъ проповѣдникомъ, продолжающимъ дѣло распространенія Евангелія между язычниками, является Ап. Павелъ, и его страданія, какія онъ терпитъ отъ язычниковъ, являются продолженіемъ тѣхъ оскорбленій, какія претерпѣвалъ Христосъ въ теченіи Своей земной жизни отъ Іудеевъ. — *За Тѣло Его*, т. е. чтобы Христосъ получилъ такимъ образомъ полное тѣло или полную Церковь. Въ основѣ мысли Павла лежитъ здѣсь представленіе о томъ, что каждому христіанину предлежитъ претерпѣть извѣстную сумму страданій, какъ послѣдователю Христову (Дѣян. XIV, 22). Больше всего такихъ страданій, и страданій именно на благо Церкви, доставалось Ап. Павлу. Много страданій онъ претерпѣлъ, но онъ чувствуетъ, что ему нужно испить эту чашу страданій до самаго дна (*восполняю* — ἀντανατλήρω).

25—26. Что именно онъ, Павелъ, а не кто другой долженъ осушить то, что оставалось въ чашѣ скорбей Христовыхъ, это Апостоль доказываетъ тѣмъ, что именно онъ сдѣлался проповѣдникомъ спасенія для язычниковъ по волѣ Божіей (*по домостроительству Божію*). — *Чтобы исполнить*, т. е. чтобы сдѣлать полнымъ чрезъ повсемѣстное распространеніе, довести до конца дѣло христіанской проповѣди или Слово Божіе (ср. Рим. XV, 19) — *Тайну...* см. Ефес. III, 9 и 5. — *Святымъ*, т. е. христіанамъ.

27. То обстоятельство, что язычники услышали проповѣдь Евангелія, зависѣло не отъ ихъ заслугъ, а отъ Божія благоволенія. Богъ при этомъ благоволилъ имъ разъяснить, въ чемъ заключается высота и важность возвѣщенной имъ тайны. Имъ дано понять, что высшее богатство, на какое можетъ уповать человѣкъ, именно Самъ Христосъ, пребываетъ въ нихъ, внутренно соприсущъ имъ, а это даетъ имъ увѣренность и въ будущемъ окончательномъ прославленіи: во Христѣ залогъ нашей будущей славы (вмѣсто «которая» слѣдуетъ читать: «которое», т. е. богатство).

28—29. Этого-то Христа и проповѣдуетъ Павелъ съ своими сотрудниками, стремясь довести христіанъ до совершенства. Говоритъ это Ап. въ виду того, чтобы

Колоссяне не увлекались учением еретиковъ, а слушали и помнили только то учение, какое они получили чрезъ Епафраса. — *Тружусь* — *κοπιῶ* — обозначение тяжкихъ трудовъ. — *Подвизаюсь* — *ἀγωνίζομενος* обозначаетъ и внѣшнюю и внутреннюю борьбу, какую приходилось вести Апостолу. — *Силою*... Здѣсь намекъ на чудеса, какія Богъ давалъ ему силу творить (Дѣян. XIX, 11—12).

ГЛАВА II.

1. Желаю, чтобы вы знали, какой подвигъ имѣю я ради васъ и ради тѣхъ, которые въ Лаодикии и Иераполѣ, и ради всѣхъ, кто не видѣлъ лица моего въ плоти,

2. дабы утѣшились сердца ихъ, соединенныя въ любви для всякаго богатства совершеннаго разумѣнія, для познанія тайны Бога и Отца и Христа,

3. въ Которомъ сокрыты всѣ сокровища премудрости и вѣдѣнія.

4. Это говорю я для того, чтобы кто-нибудь не прельстилъ васъ вкрадчивыми словами;

5. ибо, хотя я и отсутствую тѣломъ, но духомъ нахожусь съ вами, радуясь и видя ваше благоустройство и твердость вѣры вашей во Христа.

6. Посему, какъ вы приняли Христа Иисуса Господа, такъ и ходите въ Немъ,

7. будучи укоренены и утверждены въ Немъ и укрѣплены въ вѣрѣ, какъ вы научены, преуспѣвая въ ней съ благодарениемъ.

8. Смотрите, братія, чтобы кто не увлекъ васъ философіею и пустымъ обольщениемъ, по преданію человѣческому, по стихіямъ міра, а не по Христу;

9. ибо въ Немъ обитаетъ вся полнота Божества тѣлесно,

10. и вы имѣете полноту въ Немъ, Который есть глава всякаго начальства и власти;

11. въ Немъ вы и обрѣзаны обрѣзаниемъ нерукотвореннымъ, совлечениемъ грѣховнаго тѣла плоти, обрѣзаниемъ Христовымъ;

12. бывши погребены съ Нимъ въ крещеніи, въ Немъ вы и совоскресли вѣрою въ силу Бога, Который воскресилъ Его изъ мертвыхъ,

13. и васъ, которые были мертвы во грѣхахъ и въ необрѣзаніи плоти вашей, оживилъ вмѣстѣ съ Нимъ, простивъ намъ всѣ грѣхи,

14. истребивъ учениемъ бывшее о насъ рукописаніе, которое было противъ насъ, и Онъ взялъ его отъ среды и пригвоздилъ ко кресту;

15. отнявъ силы у начальствъ и властей, властно подвергъ ихъ позору, восторжествовавъ надъ ними Собою,

16. Итакъ никто да не осуждаетъ васъ за пищу, или питіе, или за какой-нибудь праздникъ, или новомѣсячіе, или субботу:

17. это есть тѣнь будущаго, а тѣло — во Христѣ.

18. Никто да не обольщаетъ васъ самовольнымъ смиренномудріемъ и служеніемъ Ангеловъ, вторгаясь въ то, чего не видѣль, безразсудно надмеваясь плотскимъ своимъ умомъ

19. и не держась главы, отъ которой все тѣло, составами и связями будучи соединяемо и скрѣпляемо, растетъ возрастомъ Божиимъ.

20. Итакъ, если вы со Христомъ умерли для стихій міра, то для чего вы, какъ живущіе въ мірѣ, держитесь постановленій:

21. Не прикасайся, не вкушай, не дотрагивайся

22. (что все истлѣваетъ отъ употребленія), — по заповѣдямъ и ученію человѣческому?

23. это имѣетъ только видъ мудрости въ самовольномъ служеніи, смиренномудріи и изнуреніи тѣла, въ нѣкоторомъ небреженіи о насыщеніи плоти.

II.

Увѣщаніе къ читателямъ (1—7). Разборъ ученія Колосскихъ еретиковъ (8—23).

1—7. Ап. любитъ и заботится о Колоссянахъ и ихъ сосѣдяхъ — Лаодикійцахъ и Герапольцахъ. Онъ очень доволенъ тѣмъ, что они ведутъ добрую жизнь, но внушаетъ имъ, чтобы они твердо держались преподаннаго имъ ученія, такъ какъ иначе ихъ могутъ соблазнить лжеучители.

1—3. Ап. хочетъ, чтобы Колоссяне и другіе, не знающіе его лично, христіане тѣхъ мѣстъ знали, какъ много онъ заботится о нихъ (*какой подвигъ имѣю я*). Въ самомъ дѣлѣ, онъ находился далеко въ узахъ и не могъ помочь Колоссянамъ, которымъ въ то время угрожали еретики. Предметъ его заботъ — утѣшить, успокоить смятенныя этимъ появленіемъ лжеучителей сердца Колоссянъ. Ап. хочетъ, чтобы они, скрѣпивши между собою союзъ любви христіанской, достигали столь необходимой имъ полноты христіанскихъ убѣжденій (*для всякаго богатства совершеннаго разумнія*), въ томъ, что касается познанія тайны Бога и Отца и Христа (т. е. познанія плана божественнаго домостроительства о человѣческомъ спасеніи). — *Въ которомъ* — правильнѣе: *въ которой*, т. е. въ тайнѣ (ἐν ᾧ — относится не къ слову Χριστοῦ, потому что тогда останется безъ опредѣленія предыдущее выраженіе τ. Θεοῦ, а къ слову τοῦ μυστηρίου). Ап. желаетъ, чтобы Колоссяне постигли эту тайну, потому что въ ней именно сокрыты всѣ сокровища *премудрости*, т. е. высшей божественной премудрости (σοφία) и человѣческаго вѣдѣнія (γνώσις): только на познаніе этой тайны, слѣдов., и стоитъ употребить всѣ свои усилія.

4—5. Разъясняя свою мысль, Ап. говоритъ, что онъ хочетъ предохранить Колоссянъ отъ увлеченія лжеученіями, которыя имѣли всю видимость логической доказательности, но на самомъ дѣлѣ были обманомъ (*прельщеніемъ* или ложнымъ разсужденіемъ — *παράλογίζηται*). — *Вкрадчивыми словами* — *πιδανολογία* — это умѣние путемъ искусныхъ оборотовъ рѣчи представлять что-либо въ существѣ дѣла неистинное правдоподобнымъ. — *Ибо, хотя я...* Апостольскій очень скорбитъ о томъ, что не можетъ путемъ личной бесѣды съ Колоссянами защитить ихъ отъ еретиковъ, и поэтому проситъ ихъ помнить, что онъ все-таки хотя духовно съ ними. Чувствуя себя какъ бы рядомъ съ Колоссянами, Ап. радуется, видя, что ихъ церковь обладаетъ и внѣшнимъ устройствомъ, и внутреннею твердостью, какую даетъ имъ ихъ вѣра во Христа. Указывая на это состояніе Колосской церкви, Ап. тѣмъ самымъ какъ бы

совѣтуетъ Колоссянамъ пожалѣть себя и не мѣнять того, чѣмъ они владѣютъ, на то, что общаются имъ лжеучители.

6—7. Въ виду того, что они живутъ правильною христіанскою жизнью, Колоссяне должны содержать въ неизмѣнности то, что преподано имъ о Христѣ ихъ учителемъ — Епафрасомъ. Кромѣ того они должны «ходить во Христѣ», т. е. проводить въ жизни усвоенное ими христіанское ученіе. Тогда они будутъ истинными христіанами, которыхъ никакіе лжеучители не собьютъ съ толку. — *Укореняясь во Христѣ*, — подобно тому какъ растеніе укореняется въ доброй почвѣ, покоясь на Немъ, какъ покоится на твердомъ фундаментѣ строящееся зданіе и вслѣдствіе этого еще болѣе укрѣпляясь въ вѣрѣ, имъ преподаваемой Епафрасомъ, а также соединяя вмѣстѣ съ преспѣваніемъ въ вѣрѣ и чувство благодарности къ Богу, ведущему ихъ такимъ путемъ, — такъ именно Колоссяне должны жить (Послѣднія слова необходимо прибавить, потому что иначе пришлось бы слова: «будучи укоренены»... отнести къ выраженію: «ходите», что неудобно по смыслу заключающихся въ этихъ выраженіяхъ понятій «хожденія» и «укорененія»).

8—23. Сущность этого важнаго отдѣла заключается въ слѣдующемъ. Лжеученіе Колосскихъ еретиковъ есть ничто иное какъ пустой обманъ, который весь состоитъ изъ человѣческихъ преданій и далекъ отъ истиннаго христіанства (8). Чтобы разоблачить ложное ученіе этихъ еретиковъ о Христѣ, Ап. говоритъ, что Христосъ совсѣмъ не то, что говорили о Немъ еретики: Онъ есть воплотившійся Богъ, Богочеловѣкъ (9), и въ Немъ христіане получили спасеніе отъ тяготѣвшаго надъ ними ига демонской силы (10—15). Поэтому вѣрующіе Колоссяне не должны увлекаться тѣми средствами къ достиженію спасенія души, какія рекомендуются лжеучителями, именно не должны снова ставить себя въ подчиненіе обрядовымъ предписаніямъ Моисеева закона (16—17), совершать какое-то особое служеніе ангеламъ (18—20) и впадать въ ложный аскетизмъ (21—23).

8. *Увлекъ* — *συλαγωγῶν* — не поймалъ въ свои сѣти, какъ охотникъ ловить въ силки птицъ. — *Философію*. Ап. имѣетъ въ виду не философію вообще — онъ несомнѣнно отводилъ большую роль философствующему уму въ постиженіи Божества (см. Рим. I, 20: «черезъ разсматриваніе твореній»...) — а философіи извѣстнаго сорта, именно ту, которую онъ сейчасъ же далѣе называетъ пустымъ обольщеніемъ (предъ словомъ *φιλοσοφίας* стоитъ членъ, показывающій, что Ап. имѣетъ въ виду опредѣленную философію. Кромѣ того, предъ выраженіемъ *κενῆσ ἀπάτης* нѣтъ члена и предлога *διὰ* — значитъ оно составляетъ приложение къ слову *φιλοσοφίας*). — *По преданію человѣческому*. Преданіе Ап. называетъ «человѣческимъ», очевидно, желая показать свое къ нему пренебреженіе. Быть можетъ, онъ имѣетъ въ виду здѣсь нѣкоторыя ученія іудейскихъ философствующихъ раввиновъ, преимущественно Александрійскихъ. На этихъ преданіяхъ базировались и Колосскіе лжеучители (по преданію — точнѣе: «согласно преданію» — *κατὰ παρ.*), но эти преданія не составляли содержанія ихъ ученія: они были только нормою, по которой слагалось лжеученіе. — *По стихіямъ міра*. До послѣдняго времени подъ стихіями міра обычно принимали тѣ же стихіи міра, о какихъ говоритъ Ап. Павелъ въ посланіи къ Галатамъ (IV, 3, 9), т. е. начальныя основы религіозно-нравственной жизни, элементарныя попытки рѣшить религіозно-нравственную проблему и въ частности заповѣди обрядоваго Моисеева закона. Но въ послѣднее время въ широкихъ кругахъ читателей Св. писанія въ Германіи сталъ распространяться взглядъ на эти стихіи, какъ на обозначеніе духовныхъ живыхъ существъ («астральные духи»). Съ этимъ взглядомъ однако нельзя согласиться, потому что выраженіе *στοιχεῖα* только въ позднѣйшей византійской литературѣ стала употребляться для обозначенія духовъ или демоновъ, а до времени Павла не встрѣчалось нигдѣ въ такомъ смыслѣ. Затѣмъ для обозначенія демоновъ Ап. употребляетъ болѣе опредѣленныя выраженія — *начала и власти* (II, 15). Наконецъ, такому взгляду противорѣчитъ и 20-й стихъ II-й главы. Здѣсь Ап. говоритъ: «если вы со

Христомъ умерли для стихій міра, то для чего вы, какъ живущіе въ мірѣ, держитесь постановленій?» Если здѣсь, какъ и въ разсматриваемомъ 8-мъ стихѣ, подѣ *стихіями* понимать «элементныхъ духовъ», то подѣ *міромъ* уже слѣдуетъ разумѣть міръ какъ цѣлое, природу вообще. Но въ 20-мъ стихѣ такъ понимать слово *міръ* будетъ уже невозможно: вѣдь и христіане продолжаютъ жить въ мірѣ, какъ цѣломъ, хотя они и умерли со Христомъ... Нѣкоторые толкователи разумѣютъ подѣ стихіями міра прямо *звѣзды*. Но это толкованіе еще менѣе основательно, потому что непонятно, почему бы Ап. назвалъ звѣзды, находящіяся уже въ мірѣ, входящія въ составъ его, стихіями или *звѣздами міра*? Затѣмъ, какъ бы понять ихъ обозначеніе въ посланіи къ Гал., какъ *неможныхъ и бѣдныхъ* (Гал. IV, 9)? — Что касается взгляда на стихіи міра, какъ на *природные элементы* (есть и такой взглядъ, — его держится, напр., *Цанъ*), то этому толкованію противится упоминаніе Апостола въ посл. къ Гал. о томъ, что предхристіанское человѣчество или предхристіанскій Израиль были поработены этимъ стихіямъ (IV, 9). — Болѣе вѣроятнымъ поэтому представляется мнѣніе, что подѣ стихіями міра Ап. понимаетъ *элементы знанія*, такъ сказать, *азбуку міра*. Такое пониманіе вполне согласно съ постановкою этого выраженія послѣ выраженія «по преданію человѣческому» и предѣ выраженіемъ «а не по Христу», оно будетъ заключать въ себѣ почти ту же мысль, что и предшествующее ему выраженіе. Кромѣ того, оно является и прямою противоположностью слѣдующаго выраженія: если въ тайнѣ Бога и Христа сокрыты всѣ сокровища премудрости и вѣдѣнія (II, 3), то въ ученіи лжеучителей находятся только *первыя элементы вѣдѣнія*. Съ этими элементами христіане уже разстались, они выросли изъ нихъ — такъ зачѣмъ же къ нимъ возвращаться? Такъ можно истолковать и 20-й стихъ II-й главы. Ап., нужно замѣтить, не порицаетъ этихъ элементовъ знанія, какъ абсолютно ложные, — онъ только говоритъ о ихъ недостаточности для христіанина.

9. Колосскіе еретики считали Христа только однимъ изъ эоновъ — выразителей Божества. Въ противовѣсъ имъ, Ап. говоритъ, что во Христѣ обитаетъ вся полнота Божества ¹⁾ и притомъ *тѣлесно* или въ тѣлѣ (σωματικῶς — равняется выраженію ἐν σωματι), такъ что мы можемъ наблюдать ее: Ап. конечно хочетъ сказать, что Бога мы можемъ видѣть въ воплотившемся Сынѣ Божіемъ, Иисусѣ Христѣ (ср. I, 19).

¹⁾ Божество по гречески обозначается двумя терминами: θεότης и θεϊότης. Первое слово происходитъ отъ термина θεός и употребляется для обозначенія божескаго существа, а второе, происходящее отъ прилаг. θεϊός = божественный — употребляется для обозначенія свойствъ Божества (ср. Рим. I, 19—20). Ясно, что Ап. здѣсь хочетъ дать понять своимъ читателямъ, что въ Христѣ имѣются не только божественныя свойства (θεϊότης), но пребываетъ и Самъ Богъ (Θεός): Онъ — по существу Богъ.

10. Съ другой стороны, и вѣрующіе уже *исполнены во Христѣ*, т. е. чрезъ таинственный союзъ съ Нимъ получили полноту божественныхъ благодатныхъ даровъ. — *Который есть глава...* Отъ ангельскихъ силъ нечего уже больше ожидать, потому что эти силы всѣ подчинены Христу и ничего новаго своего не могутъ дать вѣрующимъ въ дѣлѣ спасенія.

11. Нечего вѣрующимъ искать и въ плотскомъ обрѣзаніи, которое хотѣли возстановить Колосскіе еретики среди христіанъ. Та цѣль, которую имѣло въ виду плотское обрѣзаніе, именно умерщвленіе ветхаго человѣка, уже достигнута Колоссянами чрезъ принятіе крещенія, которое Ап. называетъ обрѣзаніемъ, совершаемымъ Самимъ Христомъ. — *Тѣло плоти* — грѣховная человѣческая природа, тѣло, поскольку оно подчинялось вліянію плотскаго настроенія. Прибавленіе «грѣховнаго» еще болѣе усиливаетъ смыслъ всего выраженія «тѣло плоти».

12. Въ водѣ крещенія человѣкъ спогребается Христу и ветхій человѣкъ въ Немъ умираетъ. Но этого мало: тутъ же христіанинъ и воскресаетъ со Христомъ для новой

жизни. Это воскресение совершается въ чловѣкѣ, благодаря силѣ его вѣры во всемогущество Божіе, уже проявившееся въ воскресеніи Самого Христа (ср. Рим. X, 9).

13. См. Ефес. II, 1, 5.

14. Что касается Іудеевъ, то имъ (къ нимъ Ап. присоединяетъ и себя самого — *онась*) также Богъ простилъ грѣхи, *истребивъ* — ἐξαλείψας — точнѣе: изгладивъ, *вытерши* при этомъ *рукописаніе* иди долговое обязательство, какое дали Евреи при Синаѣ, обязавшись исполнять волю Божію. Рукописаніе это было составлено въ формѣ опредѣленныхъ точныхъ постановленій (τοῖς δόγμασιν — по русски не точно: *истребивъ* ученіемъ ср. Еф. II, 15). — *Противъ насъ*. Мы не имѣли силы исполнить условія этой росписки, и она висѣла предъ нами, загораживая намъ путь къ Богу. — *Взялъ отъ среды*, — т. е. уничтожилъ (ср. 2 Сол. II, 7). — *Пригвоздилъ ко кресту*, т. е. Своими крестными страданіями Христось уничтожилъ силу этого обязательства, и самая наша росписка, уже совершенно потерявшая всѣ свои письмена, была повѣшена Имъ на Свой крестъ, въ знакъ того, что она уже недѣйствительна.

15. На крестѣ Своемъ Христось вмѣстѣ съ тѣмъ отнялъ силы у злыхъ духовъ, которые такъ вредили язычникамъ (ср. Еф. II, 2), или собственно, снялъ съ нихъ военные доспѣхи (ἀπὸ τοῦ σάμηνος). Здѣсь Онъ *властно* — точнѣе: *открыто, всенародно* (Θεοφιλάκτῃ) — показалъ ихъ побѣжденными. — *Восторжествовавъ надъ ними Собою* — точнѣе: «проведя ихъ вслѣдъ за собою въ Своемъ триумфальномъ шествіи». — *Собою* — «точнѣе: *въ немъ*:» т. е. въ крестѣ — ст. 14, или «за Своимъ крестомъ» (который по представленію Апостола, Онъ держитъ въ рукахъ, какъ триумфаторъ обыкновенно держалъ въ рукахъ свое знамя или копье).

16. Такъ какъ Христось освободилъ людей отъ обязанности исполнять обрядовыя постановленія Моисеева закона, то поэтому никто не вправе осуждать Колоссянъ за ихъ свободное отношеніе къ выбору яствъ и питья или за несоблюденіе ими какого нибудь праздника іудейскаго (ἑορτῆς — великаго праздника), или праздника новомѣсячія, или же обыкновенной субботы. Въ отношеніи къ пищѣ и питью Колосскіе лжеучители, вѣроятно, заходили дальше требованій Моисеева закона и, подобно Ессеямъ, требовали воздержанія отъ нѣкоторыхъ родовъ пищи и питья. (Мухинъ стр. 194) — *Какого нибудь* — точнѣе: «части праздниковъ» (ἐν μέρει). Лжеучители, очевидно, не имѣли и возможности соблюдать *всѣ* праздники іудейскіе, на которые обыкновенно заграничные Іудеи ходили въ Іерусалимъ на богомолье. Изъ Колоссъ ходить было очень далеко.

17. Всѣ эти ветхозавѣтныя учрежденія, и теперь еще, при Апостолѣ, продолжающія свое существованіе, суть не иное что какъ тѣнь (σκιὰ), которую отбрасываетъ *будущее* (τὰ μέλλοντα), т. е. для христіанъ *уже не будущій, а настоящій* вѣкъ Мессіи. Если Ап. и говоритъ о пришествіи Мессіи и Его Царствѣ какъ о будущемъ, то говоритъ такъ съ точки зрѣнія Ветхаго Завѣта въ которомъ Царство Мессіи обозначалось всегда какъ *будущее, грядущее*. — *Тѣло — во Христѣ*. Тѣло, отъ котораго въ Ветхомъ Завѣтѣ падала тѣнь, которое давало смыслъ и всѣмъ ветхозавѣтнымъ установленіямъ, есть Самъ Христось. Но разъ пришло уже само тѣло, то нѣтъ надобности въ тѣни или отраженіи, которое ранѣе давало нѣкоторое неясное представленіе объ этомъ тѣлѣ.

18—19. Что касается теоретическаго ученія Колосскихъ лжеучителей, то центральнымъ его пунктомъ было ученіе объ ангелахъ; этимъ ученіемъ Ап. запрещаетъ увлекаться. Пусть никто — говоритъ онъ — не исторгнетъ изъ вашихъ рукъ награду за одержанную вами побѣду (κατοφραβεύετω — по русски не точно; «да не обольщаетъ»), т. е. спасеніе. Между тѣмъ къ этому-то отнятію вашей награды и стремятся еретики, употребляя при этомъ въ качествѣ приманки то ложное смиренномудріе, которое они основывали не на истинномъ взглядѣ на природу обновленнаго во Христѣ чловѣка, а на совершенно произвольно принятыхъ предпосылкахъ (вѣроятно, на томъ ложномъ

соображеніи, что грѣхъ наслѣдственный не уничтоженъ въ христіанинѣ). Далѣ Ап. указываетъ, что во имя такого ложнаго смиренія лжеучители вводили особое служеніе ангеламъ. Сами они считали себя недостойными приблизиться къ Богу и потому полагали необходимымъ прибѣгать къ посредству ангеловъ, которые будто бы выражали собою божественную плирому и могли, по ихъ мнѣнію, вводить людей въ общеніе съ Божествомъ. Въ чемъ именно состояло это служеніе ангеламъ — неизвѣстно, но, очевидно, лжеучители совершали въ честь ихъ какіе то обряды (на это указываетъ и самое обозначеніе «служенія» терминомъ θρησκία). Это служеніе укоренилось въ нѣкоторыхъ малоазійскихъ областяхъ настолько, что въ 365-мъ году отцы Лаодикійскаго собора грозили анаѳемой за приверженность къ нему (Мухинъ стр. 201) ¹⁾. — *Вторгаясь* — точнѣе: погружаясь въ самую глубину и притомъ совершенно безрезультатно (ἐμβρατεύειν имѣетъ такой смыслъ). — *Безразсудно надмеваясь...* Слѣдствіемъ такихъ разслѣдованій въ мірѣ ангельскомъ было то, что лжеучители впадали въ гордость, не имѣвшую подъ собою никакой опоры (εἰκῆ φυσ.). — *Плотскимъ*, т. е. ихъ умъ подчинился влеченіямъ ихъ плоти, чувственной стороны ихъ существа. — *Главы*, — т. е. Христа. Какъ голова даетъ направленіе дѣятельности составовъ и связей (мускуловъ), заставляя ихъ работать на пользу всего тѣлеснаго организма, такъ и Христосъ даетъ направленіе всѣмъ дѣятелямъ церковнымъ, чтобы они работали на общую пользу Церкви. Еретики отдѣлялись отъ главы — Христа, и потому ихъ общество не могло жить правильною христіанскою жизнью и возрастать такимъ ростомъ, какому содѣйствуетъ Богъ (*возрастомъ Божиимъ*).

¹⁾ 35-е правило помѣстнаго Лаодикійскаго собора гласитъ: «не подобаетъ христіанамъ оставлять Церковь Божию и отходить и ангеловъ именовать и собранія творити. Сіе отвержено есть. Того ради еще кто обращается къ упражняющимся въ таковомъ тайномъ идолослуженіи, да будетъ анаѳема: понеже оставилъ Господа нашего Иисуса Христа, сына Божія, и приступилъ къ идолослуженію». Въ толкованіи къ этому правилу говорится: «осуждаются еретики, не молящіеся Богу и Христу, а только ангеламъ, якобы творцамъ и правителямъ міра». Бл. Θεодоритъ объясняетъ происхожденіе этого культа ангеловъ вліяніемъ Колосскихъ или Фригійскихъ еретиковъ. Преосв. Θεοφάνъ дѣлаетъ предположеніе, что собранія этихъ ангелослужителей были сходны съ собраніями современныхъ спиритовъ.

20—22. Такъ какъ аскетическія правила лжеучителей были все же понятнѣе и удобопріемлемѣе для Колоссянъ, чѣмъ ихъ отвлеченныя теософическія разсужденія объ ангелахъ, то съ этой стороны, очевидно, надвигалась на Колосскую церковь наибольшая опасность, и потому Ап. еще разъ обращается къ этимъ «правиламъ». Для него представляется весьма страннымъ то обстоятельство, что Колосскіе христіане, которые, какъ христіане мыслятся уже умершими со Христомъ и съ этимъ вмѣстѣ оставившими тѣ первоначальныя ступени вѣдѣнія («стихіи міра» ср. ст. 8-й), на какихъ они прежде стояли, что эти христіане снова, какъ бы живущіе въ мірѣ — въ томъ мірѣ, который еще продолжаетъ руководиться въ своей жизни этими элементарными познаніями («стихіями міра») — снова позволяютъ ставить себя въ зависимость отъ различныхъ правилъ или постановленій, имѣющихъ характеръ строгихъ и твердыхъ предписаній (такой смыслъ имѣетъ выраженіе «держитесь, постановленій» — по греч. δοῦχάτιζεσθε отъ δόγμα = предписаніе). Предписанія эти относятся къ различнымъ сортамъ яствъ и питей, о которыхъ лжеучители говорили: «не прикасайся, не вкушай, не дотрагивайся». Противъ такой боязни Ап. говоритъ, что *все это*, т. е. и пища и питье истлѣваетъ отъ употребленія или при употребленіи въ пищу (ἀποχτήσει), переваривается и никакого вреднаго въ нравственномъ отношеніи дѣйствія на человѣка производить не можетъ. — *По заповѣдямъ и ученію человеческому*, т. е. еретики руководятся, въ этомъ случаѣ отдѣльными правилами, которыя сложились у Іудеевъ въ

качествѣ дополненій къ закону Моисееву, и *ученіемъ* или разными философскими взглядами, которые лежали въ основѣ этихъ правилъ.

23. Если объ еретическихъ догматахъ распространяется молва (по греч. λόγος, по русски неточно: «видѣ») какъ о премудрыхъ правилахъ, вслѣдствіи того что они требуютъ самовольнаго или новаго рода богопочтенія (ἐθελοθρησκία), вслѣдствіи смиренія и аскетическаго изнуренія тѣла, то это вовсе не зависѣло отъ того, чтобы эти правила имѣли дѣйствительное достоинство (οὐκ ἐν τιμῇ τινί — по русски неправильно: «въ нѣкоторомъ небреженіи»). Можно даже сказать, что эти правила приводятъ совершенно не къ тѣмъ цѣлямъ, какія указывали еретики. Послѣдніе именно утверждали, что соблюденіе ихъ правилъ возвыситъ христіанина надъ движеніями чувственно-грѣховной природы, а между тѣмъ на самомъ дѣлѣ человѣкъ, исполнявшій ихъ, приходилъ къ сытости плоти (πλησμονὴ τ. σαρκός), т. е. къ гордости, высокоумію. *Плоть*, или плотская сторона человѣка, тѣшилась здѣсь сознаниемъ особыхъ своихъ заслугъ, состоявшихъ въ подавленіи тѣлесныхъ потребностей.

Примѣчаніе. Колосскіе лжеучители. На основаніи первой и второй главъ посланія къ Колоссянамъ можно составить нѣкоторое представленіе о колосскихъ лжеучителяхъ. Мы видимъ, что это были люди, прибѣгавшіе для распространенія своего ученія ко вкрадчивымъ словамъ и ложнымъ умозаключеніямъ (II, 4), что они придавали своимъ взглядамъ видъ нѣкоторой философской системы (II, 8). Это — относительно формы, въ какую они облекали свое ученіе. Теперь, что касается самаго содержанія ихъ ученія, то здѣсь на первомъ планѣ стояло отрицаніе единственности значенія въ дѣлѣ спасенія Господа Иисуса Христа, Котораго они не держались какъ главы (II, 19). Наряду со Христомъ ставили ангеловъ, которымъ и учили служить какъ посредникамъ между людьми и Богомъ (II, 18, 23). Всѣ ангелы вмѣстѣ со Христомъ составляли, по ихъ воззрѣнію, одну божественную плирому, въ которой Божество Себя проявляетъ (ср. I, 16, 19). Наконецъ, въ отношеніи къ морали, колосскіе лжеучители проповѣдывали своеобразный аскетизмъ, соединяя его съ почитаніемъ нѣкоторыхъ Іудейскихъ праздниковъ и другихъ обрядовыхъ постановленій Моисеева закона (II, 20—23).

Откуда возникло такое направленіе въ Колосской церкви? Ученые различно рѣшаютъ этотъ вопросъ. Одни приписываютъ происхожденіе этой ереси греческой философіи, другіе — іудейскому вліянію (*Мухинъ*, — въ частности, — видитъ здѣсь вліяніе эссеиста) иныя наконецъ (*Дибелиусъ*) — соединеннымъ вліяніемъ разныхъ религій и культовъ, существовавшихъ въ то время въ Малой Азіи и, въ частности, во Фригіи. На томъ основаніи, что въ іудействѣ можно найти зачатки всѣхъ вышесказанныхъ воззрѣній колосскаго лжеученія, слѣдуетъ принять какъ наиболѣе правдоподобное предположеніе о томъ, что это лжеученіе было дѣйствительно іудейскаго происхожденія. Такъ Апостоль, говоря что философія колосскихъ лжеучителей основывалась на преданіи человѣческомъ (II, 8), могъ имѣть въ виду именно Іудейское *преданіе* или ученіе, которое именно у Іудеевъ послѣпльннхъ извѣстно было подъ названіемъ Галахà (преданіе). Затѣмъ, только іудейскимъ вліяніемъ могло объясняться стремленіе колосскихъ лжеучителей ввести въ среду христіанъ обрѣзаніе (II, 11) и почтеніе къ іудейскимъ праздникамъ (II, 16). Наконецъ, и ученіе объ ангелахъ какъ посредникахъ между людьми и Богомъ (II, 18) могло опираться на воззрѣніе Ветхаго Завѣта, по которому ангелы стоятъ предъ престоломъ Божиимъ и возносятъ Богу молитвы о людяхъ (Дан. IX, 21 и др.). Точно также и воздержаніе отъ разныхъ наиболѣе питательныхъ и возбуждающихъ яствъ и питій могло имѣть въ своемъ основаніи то, что нѣкоторые благочестивые Іудеи, благодаря такому воздержанію, удостоивались видѣть ангеловъ (Дан. X, 2—5), что, конечно, и составляло предметъ горячихъ желаній колосскихъ лжеучителей.

Такимъ образомъ можно съ вѣроятностью заключить, что колосскіе лжеучители были христіане, стоявшіе подъ вліяніемъ позднѣйшихъ іудейскихъ воззрѣній и не смогшіе возвыситься до правильнаго воззрѣнія на Лицо и дѣло Господа нашего Иисуса Христа. Только не слѣдуетъ настаивать на томъ, какъ настаиваетъ г. *Мухинъ*, что въ основѣ колосскаго лжеученія лежали собственно ессейскія воззрѣнія: никакихъ данныхъ, которыя бы свидѣтельствовали, что ессеи избѣгали вкушенія мяса и вина (ср. II, 16) и практиковали какое то особое почитаніе ангеловъ, не имѣется. Напротивъ, у колосскихъ лжеучителей не было весьма существеннаго ученія ессейства объ омовеніяхъ и безбрачіи.

Замѣтитъ нужно, что въ отдѣльныхъ своихъ ученіяхъ колосскіе лжеучители напоминаютъ собою галатскихъ лжебратій (ср. Гал. IV, 3, 9 и Кол. II, 8, 20), то филиппійскихъ іудействующихъ (ср. Фил. III, 2 и сл. и Кол. II, 11), то, наконецъ, римскихъ «немоцныхъ» (ср. Рим. XIV, 1 и сл. и Кол. II, 16, 21).

ГЛАВА III.

1. Итакъ, если вы воскресли со Христомъ, то ищите горняго, гдѣ Христось сидитъ одесную Бога;

2. о горнемъ помышляйте, а не о земномъ.

3. Ибо вы умерли, и жизнь ваша сокрыта со Христомъ въ Богѣ;

4. когда же явится Христось, жизнь ваша, тогда и вы явитесь съ Нимъ во славу.

5. Итакъ умертвите земные члены ваши: блудъ, нечистоту, страсть, злую похоть и любостыжаніе, которое есть идолослуженіе,

6. за которые гнѣвъ Божій грядетъ на сыновъ противленія,

7. въ которыхъ и вы нѣкогда обращались, когда жили между ними.

8. А теперь вы отложите все: гнѣвъ, ярость, злобу, злорѣчіе, сквернословіе устъ вашихъ;

9. не говорите лжи другъ другу, совлекшись ветхаго челоуѣка съ дѣлами его

10. и облекшись в новаго, который обновляется въ познаніи по образу Создавшаго его,

11. гдѣ нѣтъ ни Еллина, ни Іудея, ни обрѣзанія, ни необрѣзанія, варвара, Скиѳа, раба, свободнаго, но все и во всемъ Христось.

12. Итакъ облекитесь, какъ избранные Божіи, святые и возлюбленные, въ милосердіе, благодать, смиренномудріе, кротость, долготерпѣніе,

13. снисходя другъ другу и прощая взаимно, если кто на кого имѣетъ жалобу: какъ Христось простилъ васъ, такъ и вы.

14. Болѣе же всего *облекитесь* въ любовь, которая есть совокупность совершенства,—

15. и да владычествуетъ въ сердцахъ вашихъ миръ Божій, къ которому вы и призваны въ одномъ глѣ, и будьте дружелюбны.

16. Слово Христово да вселяется въ васъ обильно, со всякою премудростью; научайте и вразумляйте другъ друга псалмами, славословіемъ и духовными пѣснями, во благодати воспѣвая въ сердцахъ вашихъ Господу.

17. И все, что вы дѣлаете словомъ или дѣломъ, все *дѣлайте* во имя Господа Иисуса Христа, благодаря чрезъ Него Бога и Отца.

18. Жены, повинуйтесь мужьямъ своимъ, какъ прилично въ Господѣ.

19. Мужья, любите своихъ женъ и не будьте къ нимъ суровы.

20. Дѣти, будьте послушны родителямъ вашимъ во всемъ, ибо это благоугодно Господу.

21. Отцы, не раздражайте дѣтей вашихъ, дабы они не унывали.

22. Рабы, во всемъ повинуйтесь господамъ вашимъ по плоти, не въ глазахъ *только* служа имъ какъ человѣкоугодники, но в простотѣ сердца, боясь Бога.

23. И все, что дѣлаете, дѣлайте отъ души, какъ для Господа, а не для человѣковъ,

24. зная, что въ воздаяніе отъ Господа получите наслѣдіе, ибо вы служите Господу Христу.

25. А кто неправо поступитъ тотъ получитъ по своей неправдѣ: *у Него нѣтъ лицепріятія.*

III.

Нравоучительныя наставленія къ христіанамъ вообще (1—17). Наставленія къ членамъ христіанской семьи (18—25).

1—17. Въ нравоучительной части своего посланія Ап. прежде всего говоритъ, что истинная христіанская жизнь состоитъ въ отрѣшеніи отъ всего земного и въ общеніи съ Богомъ (1—4). Въ виду этого христіане должны освобождаться отъ страстей и украшать себя добродѣтелями, какія соотвѣтствуютъ существу новаго человѣка (5—17).

1. Христіане воскресли со Христомъ (см. Рим. VI, 4 и Еф. II, 6) къ новой жизни и потому всѣ мысли ихъ должны стремиться туда, гдѣ находится Христосъ, т. е. къ небу. — *Одесную Бога* — см. Марк. XVI, 19.

2. Христіане должны *помышлять*, т. е. всѣмъ своимъ внутреннимъ настроеніемъ быть привязаны къ горнему міру. Но это не значитъ, что Ап. совершенно не признавалъ надобности заботиться и о земномъ: тутъ же, во второй половинѣ главы, Ап. напр. научаетъ вѣрующихъ быть особо внимательными къ обязанностямъ, налагаемымъ земной, именно семейной, жизнью, и вообще онъ не отрицалъ возможности для христіанина пользоваться и наслаждаться благами земными (ср. 1 Кор. VI, 12; X, 23). Только эти блага никакъ не должны въ сердцѣ христіанина вытѣснить главной заботы — о вѣчномъ, небесномъ.

3—4. Почему земное не можетъ особенно привлекать къ себѣ умъ вѣрующаго? Потому что онъ умеръ для грѣховной жизни, какою обычно является жизнь земная

(Рим. VI, 2). — *И жизнь* — т. е. а ваша истинная жизнь, будущая, къ которой вы теперь должны готовиться, пока еще сокрыта со Христомъ *въ Богъ* или у Бога. Придетъ Христосъ для послѣдняго суда надъ міромъ — и тогда откроется эта ваша истинная жизнь, жизнь во славъ.

5—7. Въ виду этого славнаго, насъ ожидающаго, будущаго, мы должны бороться съ страстями, которыя такъ срастаются съ человѣкомъ, что могутъ даже быть названы *земными его членами*, т. е. членами его земнаго тѣла, Изъ этихъ страстей Ап. прежде всего упоминаетъ о страстяхъ чувственныхъ (*блудъ* съ лежащими въ его основѣ нечистыми плотскими настроеніями), а потомъ о страсти духовной — *любостыжаніи*. Блудъ и любостыжаніе — это два порока наиболѣе свойственные язычникамъ: они, по выраженію одного древняго писателя, были могильщиками, которые рыли могилу для древняго міра. — Ап. называетъ любостыжаніе *идолослуженіемъ*, потому что «тѣ, кто работаетъ мамонѣ, удалили себя отъ служенія Богу» (Златоустъ). — *Грядетъ* (ἔρχεται), т. е. постоянно идетъ, постоянно проявляется (ср. Рим. I, 18 «открывается»). — *Сыновъ противленія* — см. Еф. II, 2. — *Въ которыхъ*, т. е. въ порокахъ. — *Между ними*, т. е. между сынами противленія.

8. *Отложите* — какъ негодную грязную одежду. — *Гнѣвъ, ярость* — см. Еф. IV, 31.

9. *Не говорите лжи* — см. Еф. IV, 25. — *Совлекись...* См. Еф. IV, 22. 10. См. Еф. IV, 24. — *Въ познаніи* — правильнѣе: «въ познаніе». Слѣдствіемъ обновленія является обогащеніе человѣка познаніями о Богѣ.

11. См. Гал. IV, 28. При обновленіи себя христіанину нужно забыть о своихъ національныхъ и общественныхъ преимуществахъ: одинъ Христосъ долженъ стоять у него предъ лицомъ, какъ высшій образецъ; во Христѣ должны быть для него сосредоточены всѣ его интересы.

12. *Итакъ*, т. е. въ виду того, что вы сложили съ себя старую одежду. — *Облекитесь* — т. е. вамъ необходима новая одежда, а такую могутъ быть только различныя христіанскія добродѣтели. — *Избранные, святы, возлюбленные* — см. Еф. I, 4, 11.

13. См. Ефес. IV, 2. — *Какъ Христосъ простилъ васъ* — конечно на крестѣ, когда молился за Своихъ враговъ (Лук. XXIII, 34).

14. Правильнѣе: «надъ всѣмъ (вышеописаннымъ одѣяніемъ ст. 12) вы надѣньте любовь, которая есть связь, дающая совершенство всему одѣянію». Ап. сравниваетъ любовь христіанскую съ поясомъ, который стягиваетъ всѣ одежды человѣка и даетъ стройность его фигурѣ. Въ самомъ дѣлѣ, безъ любви не имѣютъ значенія никакія добродѣтели (ср. 1 Кор. XIII, 1 и сл.).

15. Ап. желаетъ христіанамъ *мира Божія* или идущаго отъ Бога (ср. Фил. IV, 7). Этотъ миръ долженъ *владычествовать* въ сердцѣ христіанина, т. е. рѣшать, что намъ избрать въ сомнительномъ случаѣ и такимъ образомъ помогать намъ добиться небесной награды (βασιλευέτω ср. II, 18). — *Въ одномъ тѣлѣ* — ср. Еф. IV, 4.

16. При обновленіи человѣка въ христіанствѣ большую пользу приносятъ Слово Христово или Евангеліе царствія Божія, и Ап. совѣтуетъ читателямъ какъ можно чаще прибѣгать къ этому истинному средству. Когда это Слово вселится въ нихъ обильно, то они будутъ въ состояніи *со всякою премудростію* вразумлять и научать другъ друга (премудрость въ этомъ дѣлѣ необходима), а средствами этого взаимнаго наученія будутъ служить для нихъ различныя произведенія христіанскаго поэтическаго вдохновенія (*псалмы...* ср. Ефес. V, 19). — *Во благодати воспитвая*, т. е. съ особеннымъ христіанскимъ благодатнымъ настроеніемъ. Ап. вѣроятно, говоритъ здѣсь о внѣбогослужебныхъ собраніяхъ вѣрующихъ, когда дѣйствительно христіане могли назидать другъ друга: въ богослужебныхъ же собраніяхъ это назиданіе лежало на обязанности предстоятелей Церкви.

17. Кромѣ того и вся жизнь вѣрующаго должна освящаться руководствомъ слова Христова и христіане обязаны все дѣлать во славу Божию. По толкованію Іоанна Златоуста, призывать имя Господа нужно при началѣ всякаго дѣла, въ частности «мы въ своихъ письмахъ напередъ поставляемъ имя Господа, ибо гдѣ есть имя Господа, тамъ все благоугодно».

18. См. Еф. V, 22.

19. См. Еф. V, 25 и 33.

20. См. Еф. VI, 1.

21. См. Еф. VI, 4.

22—24. См. Еф. VI, 5—8.

25. Русскій переводъ, повидимому, относитъ это наставленіе къ рабамъ: они не должны поступать неправо, потому что и имъ Богъ отплатитъ по справедливости, не смотря на то, что и при жизни они находились въ тяжеломъ положеніи. Но лучше этотъ стихъ относитъ къ слѣдующему далѣе увѣщанію къ господамъ, потому что и въ посланіи къ Ефесянамъ (VI, 9) эти слова внесены въ увѣщаніе, обращенное къ господамъ. По славянски поэтому правильно первое выраженіе стиха ὁ ὑἰὸς ἀδικῶν передано словомъ: «обидяй», которое можетъ характеризовать только отношеніе господина къ рабу, а не раба къ господину.

ГЛАВА IV.

1. Господа, оказывайте рабамъ должное и справедливое, зная, что и вы имѣете Господа на небесахъ.

2. Будьте постоянны въ молитвѣ, бодрствуя въ ней съ благодареніемъ;

3. молитесь также и о насъ, чтобы Богъ отверзъ намъ дверь для слова, возвѣщать тайну Христову, за которую я и въ узахъ.

4. дабы я открылъ ее, какъ должно мнѣ возвѣщать.

5. Со внѣшними обходитесь благоразумно, пользуясь временемъ.

6. Слово ваше *да будетъ* всегда съ благодатью, приправлено солью, дабы вы знали, какъ отвѣчать каждому.

7. О мнѣ все скажетъ вамъ Тихикъ, возлюбленный братъ и вѣрный служитель и сотрудинокъ въ Господѣ,

8. котораго я для того послалъ къ вамъ, чтобъ онъ узналъ о вашихъ *обстоятельствахъ* и утѣшилъ сердца ваши,

9. съ Онисимомъ, вѣрнымъ и возлюбленнымъ братомъ нашимъ, который отъ васъ: они расскажутъ вамъ о всемъ здѣшнемъ.

10. Привѣтствуетъ васъ Аристархъ, заключенный вмѣстѣ со мною, и Маркъ, племянникъ Варнавы (о которомъ вы получили приказанія; если придетъ къ вамъ, примите его),

11. также Іисусъ, прозываемый Іустомъ, оба изъ обрѣзанныхъ; они единственные сотрудиники для Царствія Божія, бывшіе мнѣ отрадою.

12. Привѣтствуетъ васъ Епафрасъ вашъ, рабъ Иисуса Христа, всегда подвизающійся за васъ въ молитвахъ, чтобы вы пребыли совершенны и исполнены всѣмъ, что угодно Богу.

13. Свидѣтельствую о немъ, что онъ имѣетъ великую ревность и заботу о васъ и о находящихся въ Лаодикии и Іераполѣ.

14. Привѣтствуетъ васъ Лука, врачъ возлюбленный, и Димасъ.

15. Привѣтствуйте братьевъ въ Лаодикии, и Нимфана, и домашнюю церковь его.

16. Когда это посланіе прочитано будетъ у васъ, то распорядитесь, чтобы оно было прочитано и въ Лаодикійской церкви; а то, которое изъ Лаодикии, прочитайте и вы.

17. Скажите Архиппу: смотри, чтобы тебѣ исполнить служеніе которое ты принялъ въ Господѣ.

18. Привѣтствіе моею рукою, Павловою. Помните мои узы. Благодать со всѣми вами. Аминь.

IV.

Увѣщанія общаго характера (1—6). Сообщенія Апостола о своемъ положеніи и привѣтствія читателямъ (7—18)

1—6. Преподавши наставленіе господамъ (1), Ап. преподаетъ нѣкоторыя наставленія о молитвѣ и, въ частности, проситъ молитвъ о себѣ (2—4), а потомъ научаетъ, какъ читатели должны относиться къ нехристіанамъ (5—6).

1. См. Еф. VI, 9.

2—4. См. Еф. VI, 18—20.

5—6. Со *внѣшними*, т. е. съ непринадлежащими къ Церкви. — *Обходитесь благоразумно*. Въ чемъ заключается это благоразуміе — показываетъ слѣдующее выраженіе: «*пользуясь временемъ*», т. е. сообразуясь съ обстоятельствами времени. — Слово... съ *благодатью*, т. е. съ пріятностью (ἐν χάριτι). — *Приправлено солью*. т. е. назидательно и мѣтко. По объясненію бл. Θεофилакта, это указываетъ на сдержанность рѣчи христіанина. — *Какъ отвѣчать каждому*, Христіанинъ обязанъ для пользы другихъ отвѣчать другимъ примѣнительно къ ихъ личнымъ особенностямъ.

7—18. Въ заключеніе своего посланія, Ап. рекомендуетъ читателямъ Тихика и Онисима, которые посланы Апостоломъ въ Колоссы (7—9), а потомъ шлетъ привѣтствія Колосской церкви отъ находившихся при немъ лицъ и отъ себя привѣтствуетъ церковь Лаодикійскую (10—15). Посланіе заканчивается нѣкоторыми распоряженіями Апостола (16—17) и привѣтствіемъ отъ него лично къ Колосской церкви (18).

7—9. Здѣсь Ап. говоритъ, что подробности о его положеніи въ Римѣ сообщать Колоссянамъ Тихикъ (см. Дѣян. XX, 4) и Онисимъ, житель Колоссъ, приходившій въ Римъ къ Павлу (о немъ см. посл. къ Филимону). Они должны оба сообщить Колоссянамъ и о *всемъ здѣшнемъ*, т. е. о состояніи церкви въ Римѣ. Впрочемъ «утѣшать» Колоссянъ долженъ только Тихикъ, какъ человекъ болѣе окрѣпшій въ вѣрѣ (Онисимъ былъ только недавно обращенъ).

10—14. Привѣтствія Колоссянамъ Ап. передаетъ отъ своего добровольнаго товарища по заключенію въ узахъ Аристарха (см. Дѣян. XX, 4), отъ Марка, племянника Варнавы, о которомъ Колоссяне получили было отъ Апостола какія-то предписанія (вѣроятно, запрещеніе этому, не твердому въ своемъ дѣлѣ, проповѣднику дальнѣйшей

общественной дѣятельности — см. Дѣян. XV, 37, 38), но котораго теперь Ап. велить принять (это, конечно, былъ евангелистъ Маркъ. См. введение въ Евангеліе отъ Марка). Затѣмъ слѣдуютъ привѣтствія отъ Иисуса Густа, вѣроятно римскаго Іудея, котораго церковное преданіе отождествляетъ съ Іосифомъ Варсавою, носившимъ также имя Густа (Дѣян. I, 23). Эти три лица были Іудеи по происхожденію. Далѣе идутъ привѣтствія отъ христіанъ изъ язычниковъ — именно отъ Епафраса (ср. I, 8), который такъ любитъ своихъ согражданъ — Колоссянъ, что постоянно молится о ихъ нравственномъ усовершенствованіи (чтобы они были вполнѣ убѣждены въ истинѣ открытой имъ воли Божіей — по русски: «исполнены всѣмъ, что угодно Богу») — *И заботу* — это слово лишнее: въ греч. находится только одно слово ζήλος — ревность. — *О Лукъ* — см. введение въ Ев. отъ Луки. — *Димасъ* — вѣроятно, сокращеніе имени Димитрій (см. о немъ 2 Тим. IV, 10).

15. Отъ себя Ап. велить привѣтствовать лаодикійскихъ христіанъ, сосѣдей Колоссянъ, и въ особенности Лаодикійца Нимфана, въ домѣ котораго (κατ'οἴχου αὐτοῦ) находилась церковь или такое же мѣсто богослужебныхъ собраній христіанъ, какое имѣлось и въ домѣ Филимона (Фил. 2).

16. Что это за *посланіе изъ Лаодикіи*? Такого посланія нѣтъ въ Апостольской письменности, почему необходимо признать, что Ап. разумѣетъ здѣсь какое либо изъ своихъ остальныхъ 13-ти посланій, попавшее въ то время въ Лаодикію, но написанное первоначально для другаго города. Изъ всѣхъ предположеній здѣсь наиболѣе вѣроятнымъ представляется то, по которому Ап. здѣсь имѣетъ въ виду свое посланіе къ Ефесянамъ, которое имѣло характеръ окружнаго посланія и по всей вѣроятности попало, незадолго до полученія Колоссянами посланія отъ Павла, къ Лаодикійцамъ. Послѣдніе и должны были передать это посланіе къ Ефесянамъ въ Колосскую церковь, которая могла передать его потомъ другой, сосѣдней, церкви. Въ самомъ дѣлѣ, посланіе къ Ефесянамъ имѣетъ въ канонѣ еретика Маркіона надписаніе: «посланіе къ Лаодикійцамъ», и Тертуллианъ, который сообщаетъ объ этомъ, прибавляетъ, что Маркіонъ самъ перемѣнилъ надписаніе посланія. По всей вѣроятности, въ Понтѣ, на родинѣ Маркіона, господствовало убѣжденіе, что это посланіе было назначено для Лаодикійской церкви. А это предположеніе, вѣроятно, основывалось на томъ, что въ Понтѣ оно было дѣйствительно получено изъ Лаодикіи, а не изъ Ефеса (Разборъ другихъ мнѣній о посланіи изъ Лаодикіи см. у *Мухина* стр. 85—90).

17. *Архиппъ* стоялъ въ очень близкихъ отношеніяхъ къ семьѣ Филимона, который былъ Колоссянинъ (его рабъ, Онисимъ, называется Колоссяниномъ — Кол. IV, 9) и потому вѣроятно также жилъ въ Колоссахъ. Въ то время, какъ должно было получиться въ Колоссахъ посланіе Павла, Архиппа не должно было, по расчету Апостола, быть въ Колоссахъ, а между тѣмъ посланіе къ Колоссянамъ нужно было, по прочтеніи, передать въ Лаодикію. Поэтому Ап. и поручаетъ читателямъ передать Архиппу, по его возвращеніи, наставленіе отъ Апостола о необходимости большаго вниманія въ исполненіи своего служенія. Но въ чемъ состояло служеніе Архиппа — неизвѣстно.

18. Ап. подписываетъ своею рукою продиктованное имъ посланіе для того, чтобы завѣрить его подлинность (ср. 2 Сол. II, 2). Онъ проситъ помнить его узы, для того чтобы не забывать о немъ въ своихъ молитвахъ.

Н.П.Розановъ.